

مکانی شی آونک ان فیکشنی کی

[illegible]

12/1/1



10/10/10



Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

الخط في  
الخط في  
الخط في

ایضاً

فمن ثم ذكر في قصص التعريف على ان الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 لم يكن انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 من ان يكون الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 او العكس في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 ويعرفنا قد سبق ذكره في الاصل في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في الموصوف على الصفة او انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 على ان يكون الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 والثاني في ان يكون الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 ما يشاء في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 الفاعلة في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 وان دل على ان الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 لا يعرف او ما هو في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 حقيقة في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 مثال انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل

في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل  
 في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل الرصد في مثل

لنبيه

فان فيه سالا راعيا يصلح ما ياتى ولما كان كل ما يصلح ما لا ياتى سالا قهر  
التيمن يعلم يتوقف على كونه وكذا ان سائر الطوائف ومنها الشيعة والاهل  
وغيرهم انوارا ما يرد ان سالا قهر ما يرد الاطلاق في غير انوارا او  
قليلا مشاؤرا لا يرد والكل يصلح ما لا ياتى للشيعة والشيعة والاهل  
استعداد المحاط ومنها انما تكون في غير انوارا كاتية قليلا  
يزيد قائم وقرص انوارا قليلا انما جاء بزردين ولا ياتى انوارا  
انما ولا لا طاعة انما تستعمل في الكلام المعتمد بغير التقييد ولا انفراد  
والاهل ليسوا باحدة انما التقييد مع ما ذكرناه واشاء بغير التقييد  
الي انه ليس به ما ذكرناه من كاتية لطفان سالا قهر انوارا قهر  
في الية من الية وان يكون الية الية مع الاطلاق ليس في الكلام  
يصلح فيه ما لا يصلح فيه انما قهر في الية في ولا ياتى انوارا قهر  
واحدة التقييد في الية ما لا ياتى في الية انوارا قهر  
فقال بغير القول التقييد انما قهر بليكم الية بالتقييد بليكم  
الا الية وهذا الية هو الطابق لو كان في قهر انوارا قهر في الية  
ان الية قهر في الية في الية في الية في الية في الية في الية  
الية قهر في الية في الية في الية في الية في الية في الية  
ليق ان الية في الية في الية في الية في الية في الية في الية

على وجهه  
بسم الله الرحمن الرحيم

بحرم النبي للعالمين والنجية أن الذبح حرم الله عليكم هو الميتة وهذا  
يقيد مقصوداً بغير تعبد من أن يخرج المطلق زيد ويريد المطلق  
يقيد حصر الاطلاق على زيد فإذا كان إنما تعهدنا فيها ولا وكان مطلقاً للو  
ما حرم الله عليكم إلا الميتة كانت مطابقة للوارة الثانية والالم تكن مطاب  
لها لأنها دلتها العشر والوالة والمضغ بقرية القصب والرفع هو الوارة الأولى  
والثانية ولهذا لم يفرقها للاختلاف في تعهد حرم بل في لفظ الميتة رفعاً وخصاً  
وأنما على الوارة الثالثة إيجاع الميتة وحرم من الميتة فمحمول أن يكون ما  
كأنه ما حرم عليكم إلا الميتة وإن كان موضوعاً إلى الذي حرم عليكم هو حرم  
الميتة وشرح هذا بقاؤه وإنما على ما هو أصلها في اختيار كونها موضوعاً  
مع أن الرصاص اختار أنها لا قوة والى الثاني فقال واليول أعمالاً ثابتة بغير  
غيره ومن سواه إن سواه ما يذكر غيره أنها غير الموصوف كونها ثابتة بغيره  
قيام زيد ونحوه ما سواه من التعدد وكونه وأما في غير العفة كونها ثابتة بغيره  
قيام زيد ونحوه ما سواه من قيام غيره وكونه في الثاني ولحقه استقلال الغير  
معاً أي مع أنها كونها ثابتة بغيره الاستقلال لها يجوز غيره تعهد اتصال ولا تعهد  
بها إلا بان يكون الميت ما يغرم للأدلة فينتج الاستقلال بين الغير ولا فصل لغيره  
ثم استشهد بما هو هذا الاستقلال بين من هو من يشهد بغيره ولهذا صرح  
بالاستقلال الظاهر كونها ثابتة بغيره وهو الظاهر في الثاني كونها ثابتة بغيره

المتعلق  
ثم إن الرصاص اختار أنها لا قوة والى الثاني فقال واليول أعمالاً ثابتة بغيره

على  
فأما الميتة  
فهي الميتة  
التي ماتت  
بغيره

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دليلاً على قدرته





الاصلي في الفلسفة

في الفلسفة

و حذف المقادير التي هي من جنسها التي هي قسما بالذات و ذكر في النهاية  
ان لا يكون لا غير لست عطف على لغير الجنس او لكونه لا غير متساويا لساواه و لكن  
و لا يتصور ذلك و لا معنى له في الحقيقة بل هو كالمثل فيكون المتساوي و هو  
و لا يكون له معنى و لا يكون له معنى ان السبق على السلفه لا يكون القاب  
اخر المتبع و لا يشاء ان يكون له قاعده و قد يكون له قاعده  
المتبعين لان شرط المتبع على السلفه ان يكون ذلك السلف متساويا قبلها  
في ادوات السلفه انما هو ضرورة لان متساويا او متساوية للمتبع لان  
تكون متساوية في الشيء قد يكون في هذا السلفه متساوية في الشيء و لا يشاء  
لانها اذا كانت متساوية للقاء و قد بقيت عن كل صفة و قد بقيت متساوية حتى  
لا تكون قسما من جنسها و لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى  
لنستعمل على السلفه شيئا هو متساوي قبلها بالانسان و ذكر الكلام في ما  
يقوم اللازم و قد لا يكون متساويا في السلفه على ما هو في العقل و قد لا يكون متساويا  
اللازم ان كان السلفه في الكلام او في المتساوي او في السلفه او في ذلك كما  
يسمى في الانبعاث ان يتنفس مما ان يكون متساويا على السلفه الا في ذلك  
حيثما الرجال لا السلفه لا تسمى لان قول السلفه لان السلفه لا السلفه  
التي هي في ذلك السلفه و معلوم انه متساوي قبلها بما لا يشاء ان يكون متساويا  
على ان السلفه لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى و لا تسمى

في السلفه

في السلفه

في السلفه









[illegible]

والمفعول وغير ذلك ان النفي في الاستثناء المنوع الذي  
 حذف فيه المستثنى منه وأعرب بالعبارة التجسب العوامل بتوجه  
 الى مقدر هو مستثنى منه لان الالاء اخرج يقتضي محو ما عدا  
 ليسا ول المستثنى وغيره فيتحقق الاخراج مناسب للمستثنى  
 في جنس بان يقدر في نحو ما ضرب الا نريد ما ضرب احدا  
 في نحو ما كسوته الاحبة ما كسوته لباسا وفي نحو ما جاء الاركب  
 ما جاء كائنا على حال من الاحوال وفي نحو ما سرت الا  
 يوم الجمعة ما سرت وقفا من الاوقات وعلى هذا القياس  
 وفي صفة يعنى في الفاعلية والمفعولية والحالية ونحو ذلك وانما  
 النفي منوجها الى هذا المقدر العام المناسب للمستثنى في جنس

وصفته فاذا اوجب منه اى من المقدرين بالاجاء

القصر ضرورة بقاء ما عداه على صفة الانتفاء وفي انما لو خسر

المقصود عليه قول انما ضرب زيد عمر فليكون القيد اليه بمنزلة

الواقع بعد الايكون هو المقصود عليه ولا يجوز تقديمه الى تقديم

المقصود عليه بانما علمي غيره لا التباس كما اذا قلنا في انما ضرب

زيد عمر انما ضرب عمر زيد بخلاف النفي والاستسار فان

لا التباس فيه اذا المقصود عليه هو المذكور بحسب الاسواق

او اخر وهما ليس الا مذكورا في اللفظ بل ضمنا وغير مذكور في

افادة القصرين قصر الموصوف على الصفة وقصر الصفة على <sup>هو</sup> الموصوف

افراد او فلان وتعيينا وفي امثلة مجامعة لا العاطفة لما سبق

فانصح

فلا يصح ما زيد غير شاذ ولا كاتب ولا ناشأ غير زيد ولا غير <sup>اعلم</sup>

الاستعداد

قد يطلق على نفس الكلام الذي ليس له نسبة خارج تطابقه

اولا تطابقه وقد يقال على ما هو فعل المتكلم اعني القائل

مثل هذا الكلام كما ان الاخبار كذلك والظاهر <sup>الاول</sup>

هنا هو الثاني بقرينة تقسيمه الى الطلب وغير الطلب

وتقسيم الطلب الى التمني والاستفهام وغيرهما والمراد

بها معانيها المجردة بقرينة قوله واللفظ الموضوع لكنه

وكذا الظهور ان لفظ ليس مثالب يستعمل التمني لا القبول



ليست زيدا قائم فاقم فالانتشار ان لم يكن طلبا كافيا

المقاربة وافعال المبح والذم وصيغ العفود والقسم

صيغى التعجب وزيت ونحو ذلك فلا بحث لنا عنهم

نقطة المباحث الانتائية المتعلقة بها ولان اكثرها

في الاجل اخبار نقول الى معنى الانتشار ان كان طلبا

يستدعى مطلوبا غير حاصل وقت الطلب لا امتناع

طلب الحاصل فلو استعمل صيغ الطلب لمطلوب حاصل

امتنع اجراؤا على معانيها الحقيقة ويتولد منها بحسب القرأ

بمنزلة

ما يناسب المفاهيم والأواعه أى الطلب كثيره

معنا الثمنى وهو طلب حصول شئى على سبيل

المحبة واللفظ الموضوع له ليس ولا يستمرط

المكان المسمى بخلاف الشرعى تقول لبيت

الشباب يعود ولا تقول لعله يعود لكن اذا كان

المتمنى يمكنه سبب ان لا يكون لك توقع

وطاعة في وقوعه والا لصار ترجيا وقد يتمنى

بطل نحو اهل بي من شفع حيث يعلم ان لا يشفع

لانه حينئذ يمتنع حماه على حقيقة الاستغفار لم يحصل

الزم

الجزم بامتناعه والنكتة في المتن بمن والعدو

عن لميت هو ابراز المتن الكمال العناية به في

في صورة الممان الذي لا جزم بامتناعه وقد يمتنع

بل نحو لو تاتي فتحي نني بالنصب على تقدير فان

سبح شني فان النصب قرينة على ان لو ليس

على اصلها اذ لا ينصب المضارع بعدها

باضمار ان وانما يضم بعد الاشياء الالية والمناسب

هنا هو الممتنع قال السكاكي كان حروف التانيم والتخفيف

وهي حلا والا لقلب الهاء همزة ولولا ما اخوذة منها خبر ان اي كانها

ماخوذة من من ولو اللتين للتميم على كونها كبريتين مع ما ولا المرية تين

لنقيتها





[illegible]

也

فقد ثبت زعمنا من تقدم الاستدلال المتقدم حصول التقدير في كل واحد من هذه النسخ  
للاصول المذكورة في العلم لا يتصور احتمال ان يكون زعمنا حصول فعل محذور او يكون الاستدلال لا يتصور

کهن و کثافت الطاهر و جودى من ريد اغرسته غامره لا تقيج ولا يزقير العنبر بل زيدا يهين خربت

نور افریقہ و جبل النکار و جبل غولہ و جبل الطافہ و جبل القدر و جبل القدر و جبل القدر

اصل کا متن میں مذکور ہے کہ اس کے لئے جو شخص چاہے وہ اپنے مال سے یا کسی اور کی مدد سے

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند

وتمام الامر واطاعت طاعتها من الله سبحانه وتعالى وقومها من الامم والاعمال وكذلك امره واطاعته

بسم الله الرحمن الرحيم

مذكرات المجهود وحفظت الى الان في الماسخ فلم يرضى بان يقرأ في الامام سيما في هذه المصاحف

یا استقامت در مقام کمالی و سوسن قلیله و یا خرب زیدانی آن کون انحراف و عیا

برای این که با این علم و دانش خود را در اختیار مردم بگذارد و به این طریق به مردم تعلیم دهد و به این طریق به مردم تعلیم دهد و به این طریق به مردم تعلیم دهد

والموتى على ما يليه من حال عذاب النار. وهو قوله: «والموتى» أي الذين لم يكونوا في الدنيا في يوم القيمة.

[illegible]

وہاں سے واپس آئے اور اپنے گھر پہنچے۔

Handwritten signature: *عليه السلام*

۱۰۰

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بالنسبة

و کشف کرد که در آن روز سیسی انظر ۵۵  
 و انظر که در آن روز سیسی انظر ۵۵









[illegible]









[illegible]

النهي والاستفهام والامر والنهي يجوز تقدير الشرط

بعدها وايراد الجزاء عقبها مجزوءا بيان الضم مع الشرط

كقولك في النهي ليت لي لا أنفق أي إن أرزق قد أنفق

وفي الاستفهام أين بيتك أترك وفي الأمر أكرمني

أكرمك أي إن كرمني أكرم وفي النهي لا تشتم يكن

خير لك أي إن لا تشتم يكن خير لك وذلك لأن

الحامل للمشتم على الكلام الطلبي كون المطاوع مقصود المعظم

لذا ياء أول خبره لتوقف ذلك الخير على حصول هذا

معنى الشرط فاذا ذكرت الطلب وذكرت بعده يصلح

توقفه على المطلوب غلب على ظن المخاطب كونه <sup>المطلوب</sup>

مقصود الذي المذكور للنفس فيكون اذا معنى الشرط <sup>المطلوب</sup>

مع ذلك الشيء ظاهر ولا جعل الحاجة الاشياء <sup>يعظم</sup>

الشرط بعد اتم اشار المصنف الى ذلك بقوله واما

العرض كقولك الا تنزل منا نصب خيرا اي ان تنزل

نصب خيرا قوله من الاستفهام وليسنا خيرا

لان الامرة فيه للاستفهام دخلت على فعل منفى وامتنع عليها

لا تنزل

على حقيقة الاستغناء للعالم بحكم النزول

وتوله عنه بمحنة قرينة الحال عرض النزول على

المخاطب وطلبه منه بوجوه تقديم الشكر في غيره أي غير ذلك

المواضع بقرينة تدل عليه نحو أم اتخذوا من دونه

أولياء فانه هو الولي أي ان ارادوا وليا بغير فانه

٢٦  
هو الذي يجب ان يتولى وحده ويعتقد انه المولى

والسيد وقيل لا شك ان قول ام اتخذوا الخار تخرج

بمعنى انه لا ينبغي ان تتخذوا من دونه اوليا وحيدا

يترب عليه فوله فانه هو الولي من غير قيد شرط

كما يقال لا ينبغي ان يعبد غير الله فانه هو المستحق للعبادة فيه

نظر اذ ليس كل ما فيه معنى الشيء حكيم ذلك الشيء

والطبع المستقيم ما يصدق على صحة قولنا لا تضرب زيدا

فهو اخوك بالفاء بخلاف تضرب زيدا فهو انك سنفهم انك

فانه لا يصح الا بالواو الحالبة ومنها اي ومن انواع الطلب النداء

وهو طلب الاقبال بحرف تاء من باب اذ عولفتي اول تقديره اوقد

بِثَمَلِ صَفْحَةٍ أَيْ صَفْحَةِ السُّنَنِ فِي غَيْرِ مَعْنَاهُ وَهُوَ طَب

الْأَقْبَالِ كَمَا لَا غَرَاءَ فِي قَوْلِكَ لِمَنْ أَقْبَلَ عَلَيْكَ يَنْظُمُ

قَصْدًا إِلَى غَرَاءِهِ وَجَبَّ عَلَى زِيَادَةِ الظُّلْمِ وَبِثَ الشُّكْرِ لِلَّهِ الْأَقْبَالِ

وَأَخْضَاعِهِ فِي قَوْلِهِمْ إِنَّمَا أَفْعَلُ كَذَا أَتَاهَا الرَّجُلُ فَقَوْلُكَ إِيَّاهُ الرَّجُلُ

تَخْصِصُ الْمَنَادَةِ بِطَلَبِ أَقْبَالِ عَلَيْكَ ثُمَّ يُجَلِّجُ مَجْرَدًا عَنْ طَلَبِ الْأَقْبَالِ وَنَقْلًا

تَخْصِصُ لِلْوَلَدِ مِنْ بَيْنِ امْتِنَالِهِ بِالنَّبِيِّ لَيْسَ لِمَنْ أَوْ بَاعِي وَوَصْفُهُ الْحَاجِبُ

لَمْ يَل



بل ما دل عليه ضمير الكلام فابها مضموم والرجل مرفوع والجموع

في محل نصب على انه حال ولهذا قال اي متخصصا من بين

الرجال

الرجل وقد يستعمل صيغة النداء في الاستغاثة نحو يا

والتعجب نحو يا للما والتمني والتوقع كما في نداء الاطلال

والمنازل والمطايا وما اشبه ذلك ثم الخبر فليقع

موقع الانشاء اما للنفاد بل لمفظة الماضي دلالة على انه كان

وقع نحو وفقناك الله للتقوى او لاظهار الرخص في وقوعه

كما مر في بحث الشرط من ان الطالب اذا اعظم

رغبته في شئ اكثر تصوره اليه فربما يحل اليه حاصله انما رزقته

الديقار كوالديا بصفته الماضي من المبلغ لقوله رحمه الله

سئلها اي النفاذ والارض وقوة وما غير المبلغ فوالله عن

هذه الاعتبارات اولاً لا تخرج صورة الامور كقول العبد للمولى في جملة من انظر اليه صورة

الامر والقياس

Handwritten signature: *Dr. J. H. ...*

فصل في بيان ما يجب عليه من  
الزكاة من أمواله

الباب السابع في الفصل والاول

الكتاب  
مكتبة دار الفنون والعلوم  
كما في خانة ملكية دار المعارف  
عشق محمد بن عبد الله  
والسيرة

[illegible][illegible]

Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page.





باني اهل العالمين فكذلك ينبغي الفصلان الوصل في كل موضع  
وضايفته والاي وان لم يكن في هذا الموضع بل ايجام  
والله اعلم بالحق ولا ينبغي احد به ١١٤٣  
بان يكون احد خارج الفصلين

100

1991

۱۲







تلكه او غير اصله فلا يمكن بطلان بعضه لم يعتد به الكل لانه يقتضي عن الكل  
مختارة للعقلين وكونه المقصود هو التامير واما ان يقتضيت في العقل الاستق  
الترتيب لها محل في الدوايس مع كليهما اي من عدم اللقائيه واولا محال  
من اللابته للزمية فيكون بعد انهما في الكلام فان الجملة الاولى استغرقت  
ذات محل اي من الدوايس مثل ما مر في ارسوزكوكا واما واما فان في الثاني  
ان الثانية او في الثاني الاولى واقتضى من طريق من المقصود باعتبار الجمال  
وعدم مطابقة الاول له فصار كغيره او اقتضى او لكن انما شئت بما لا يمكن  
للاوليا لهما اي في ثلثي شئ من الدوايس كالبا آدم بل في ذلك على نية اللد  
وكل ما يغني فان في ذلك ان قال با آدم وذر ان هو في اول قسم الله  
اي يخصه عنده ما حشرها من ثقت ولا يوجب جعل ان نية بيانه وتوضيحا  
الاوليا وظهر ان ان ليس قطط كالبيانا وتغير اللط وشئ من ثقت في ان  
باعتظمت انما الغرض في ذلك انما في المبحث في جميع الجملة واما كونها ان كونها انما  
كما المنطقية بعضها اي من الاوليا فذكر ان عظمها عليها ان انما نية واما  
منها لعظمها عايرة مما يستبعد وشبهه في الكمال الانعطاف باعتبار خطاه  
في انما في العطف انما كان خارجا يمكن دفعه بيقين فحتم لم يجعل في انما كان انما  
وسمى العمل في ذلك فلو انما في المنطق شيئا اقتضى انما في انما في انما في  
الانفلا في جميع من المنطق في انما في المنطق في انما في انما في انما في

اظهرها وكونها السند اليه في الاول في محبة وقرائنا منتهى مما كثر في العلم  
 انه عطف على ما قبله فيكون من طائفة من يتبعون في حمل الاثبات كما في قوله  
 في قوله تعالى لولا ما تنجزه لودية الغلال را ما كثر ما كان كذا ما تنجزه  
 كما لم يتركها بها اي لا ولي فلو كانها ايها الثانية جوابا لسؤال افضله الاول  
 في قوله تعالى من اجل ان من اجله السؤال كونه مستقلة عليه ومقتضيه ان يتفصل  
 الثانية عنده اي عن الاول كما يبين في قوله تعالى في قوله تعالى  
 قال السكاكي في قوله الاول وتترجم في قوله من اجله السؤال في قوله تعالى  
 ويطلب في الكلام ان يزعم جوابا بالمتفصل عن الكلام الاول لذلك يترجم  
 من اجله السؤال الرابع ان يكون السند كما عرفت والسامع من ان السامع  
 لا يسمع منه اي السامع شئ فيكون له دكر هذا الكلام او سئل في مطلع الكلام فيكون  
 المتفصل ان يسمع السند متفصل السند وهو قوله السؤال من اجله السامع في قوله  
 السكاكي ان الاول من اجله السؤال وكاننا لهما في قوله تعالى في قوله تعالى  
 من اجله السؤال من اجله السؤال ان يكون من قوله تعالى في قوله تعالى  
 به وان ظهر انه لا حاجة اليه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 ان يشر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

في قوله تعالى في قوله تعالى

منتهى كلام وحسن طريقه بالبرهان على ما عليه عليه من القوة والعادة لا بد من اقل  
 ثلاث دلائل في مسائل من مذهبنا وسببه لان افعالنا على سبيل عاكس كذا ذكره في المسائل  
 والقرآن من كون السؤال عن السبب الخاص بالخاص من حيث خاص هذا الحكم كقولنا ما وراء  
 نفسي انما النفس لها قوة بالسود كانه قبل على النفس انما بالسود بغيره الكبر والحق  
 العزيم بغيره ناكيد الحكم كما ترى في اصول الاسناد ومن ان لا ينافي ان كان طائفة من دعاة  
 تزييد الحكم كقولهم لا يخفى ان المراد بالاعتقاد الحسنان لا وجوب الشخص في وجوب  
 افعالهم بمنزلة الواجب وانما هي غيرهما بغير نسبة للظن والى صفة كونهما حالاً اسلامياً  
 قال سلام اي ما اذا قالوا بوجوب اسلامهم قال سلام اي جوامعهم بحسب احسن كونهم  
 بالجملة لا سيما في الراجح على الدوام والبرهان وقوله في اصول الفقه في ذلكم انهم انما  
 ولكن غير من لا يخفى ولا يخفى في اكثر النسخ والاشهاد كانه في هذا القول كقولهم لا يفتقر  
 صفة اوله من غير الاستيفان وهذا السبب في التفسير في ما يلي ما طرأ في اسم كقولهم  
 عنه اي اخرج عنه الاختصاص واحصل السلام من قولهم عنه الحديث في قولهم ومنه القول  
 منزلة السلام كواحد استنتج اليه لا يصدق بالاحسان باعاده اسم من قوله  
 ما ينبغي في صفة الحقيقة كقولهم من قولهم في قوله حقيقة جعل في قوله في قوله  
 احسن اليه من غير ذلك القول بل ذلك القول لا يجوز فيها ما اذا احسن اليه من ذلك  
 وما اذا احسن اليه من ذلك الصفة اليه لا سيما في اصل السبب في الحكم كالمعروف  
 في قوله في المثال المذكور ما من لا يفتقر في الحكم في قوله في قوله في قوله

۱۰

[illegible]

جاءني فتولج قالوا لعلنا قال السلام قبله ثم انما اذله ووجه الغرض منه ان يكون

لَا يَزِيدُكَ حَيْزٌ وَلَا تَقْصُرُكَ مَخْلُوقَاتُ الْمَلَكُوتِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَبِقُدْرَتِهِ

مِنْهُمْ قَوْلَهُمْ لَكَ عِلْمٌ كَمَا نَسُوا قَوْلَ نُسَيْبٍ لَمَّا قَالَ لِيُفْلِحِ الْبَاقِيَ لَوْ أَنَّ قُلُوبَنَا سَمِعَتْ لَمَّاسًا مِنْ مَدَائِنِ الْبَاقِيَةِ

و بعد عیادتو از محل انحصار من خبر میزد و از الحذف ای هر زیاده و کمبودی در کتبش میفهمید

سؤال: عن تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كُذِّبُوا بِالْأَسْتِثْنَاءِ كُلِّهَا﴾ فقام على مقامه

[illegible]

الشيء ذو وجهين من الحقيقة والباطل وليس لكم يميز بين اللغة من اهل بيتي العرب وليس

كانه قيل له انما اريد انما قيل فيهم حرف هذا المشبه في كل واحد من ايام الفريسيين

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن من أجل الدنيا والآخرة

وحيث ان بيان الاموال المدفوعة للمنفعة العامة هو بيان الخواص الحقيقية للوصف

فصل في بيان ما يصلح له من العلوم والآداب

که از اقبال بی‌لایع کند و با او ایستد لایع کند که چو بخت آید

المرحومين من آل البيت (عليه السلام) في بيوتهم كما لا ينقطع لهم من آل البيت (عليه السلام) في بيوتهم

[illegible]

ما الحظ الذي جعلني في هذا اليوم في هذا المكان معكم

22



?

[illegible]

المحيط

ولا يرى الا بالادب والاعمال في الدنيا والآخرة  
 او ما بين يدي الله تعالى لا يكون مقدر لها الا الله تعالى  
 ثم كما هي العلة والقدرة فان كل امر بعد وقته لا يكون الا بعد ان يقدر الله تعالى  
 اليه فاعلم ان الاقل والاكثر فان كل عدد بعد من عند الله تعالى فليس بعد  
 الا في الواقع من الاغراض والاكثر منه او هو في و هو امر سببه في حال الوهم في  
 في احسنها عند الحقائق في العمل فانها اصلها ونفسه لم يحكم في ذلك  
 ذلك بان يكون بين تصورهما نسبة قائل كل واحد في بيان وصفه فان الوهم  
 يبرز بها في موضع السليمان في حقيقة سبق الى الوهم انها نوع واحد  
 زيد في احداهما عارض في خلاف في العوض في خارجها في انها نوعان متباينان  
 واضحا في حجب طر هو المثلون وذلك لانه وان الوهم يبرز في موضع  
 المتباين حسن الحق بين النسبة لا في الدنيا في حقيقة شمس الحق ابو حنيفة في  
 فان الوهم فيهم ان النسبة من نوع واحد اما اختلاف الوهم في العمل في  
 انها امور متباينة او يكون بين تصورهما في هو التقابل بين امرين في  
 متباينان في العمل واحد فيهما في غاية التماثل كما هو في الاسباب في الطبيعة  
 والامان والكفر والحق والباطل في التوكل والحق ان بينهما تعامل في عدم  
 والملكه لان الامان هو قدر من الحق في جميع ما علم بحسبه في بقائه في  
 في الحق في كونه في الامان له هو نفس التوكل في الحق في الحق في الحق

اشبه

التي في قوله



بمعنى الآخر انما بالمراد والكون عدم ذلك لان محله من حيث انه يكون موقفاً وقد يقال الكون  
والعدم من حيث انهما يكونان وجوباً فيكونان متقاربان في مقتضى ذلك وما يقع بينهما ايصالاً لا  
كلاماً فيكونان في الحقيقة في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
الاستحالة على الوجهين المتقاربان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
وليس من مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
فيلزم من ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
السامع وهو من الاول والثاني في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
يكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
فيقتضي مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
ولا يخفى ان مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان  
مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان فيكونان في مقتضى ذلك في كل زمان ومكان

٥



